

А. МАНСУРОВА

АКТУАЛИЗАЦИЯ ДУХОВНО-ПРАВСТВЕННОГО СТАНОВЛЕНИЯ ЧЕЛОВЕКА В УЧЕНИЯХ АЛЬ-ФАРАБИ И КОНФУЦИЯ

Тема данного исследования - чрезвычайно важная и объемная. На небольшом пространстве статьи можно обозначить лишь самые общие вопросы, сделать лишь отдельные акценты. Главный акцент, мы будем делать, прежде всего, на духовно-нравственном становлении человека.

Зададимся вопросами: В чем природа и предназначение человека? В чем специфика философского постижения человека? Эти и другие аналогичные вопросы, определяющие содержание философской мысли, находятся сегодня в центре внимания многих ученых.

Перемены охватили весь мир и стремительно несут человечество в будущее. Глобальные кризисы приобретают масштабы катастрофы. Однако, следует отметить, что мир всегда был и остается глобальным, а история человечества - всемирной. Мы просто постепенно отошли от такого восприятия мира и заблудились в созданных глобальных проблемах и кризисах. Очевидно, что для экстренного решения глобальных проблем требуются гигантские совместные усилия, основанные на новом видении, понимании, мышлении.

Учитывая вышесказанное, отметим мнение А.Б.Капышева о том, что «проблема для человека заключается в том, чтобы установить постоянство развития и присутствия своего духовного начала в его материальном субстрате-носителе, чтобы каждый человек и все человечество могли безмерно и бесконечно реализовывать свои бесценные внутренние духовно-чувственные и практические художественно-творческие способности в бесконечно расцветающем мироздании вселенной» /1/.

Примеряя картины возможного будущего человечества к глобальному миру нового тысячелетия, видишь особую притягательность общества мира и гармонии, где взаимоотношения между людьми являются выражением суверенности, ненасилия, любви, радости и заботы, то есть того, что является сутью каждого человеческого сердца. Новые перспективы появляются, ког-

да мы открываем наш ум и сердце для забытых, но вечных истин, которые не только поддерживают видение такого будущего и объясняют его природу, но и показывают, что оно может быть реализовано. Главная из них заключается в том, что: каждая личность - это уникальное духовное существо; наш самый первый уровень идентификации является изначально духовным, не физическим; наша внутренняя природа, суть нашего существа, от которой мы удалились, - это самоуважение и любовь.

Позитивный вклад научно-технического прогресса неоспорим: создание глобальных информационных сетей, которые способствуют интеграционным процессам в обществе путем обеспечения мгновенной связи между людьми независимо от расстояния между ними; внедрение передовых технологий, предоставляющих многим людям новые возможности выбора; либерализация торговли, открывшая новые пути к процветанию, избавлению от бедности и нищеты. Но продвижение человечества по пути прогресса сопровождается также и многими глобальными негативными процессами, среди которых особую тревогу вызывают: углубление разрыва между развитыми и всеми остальными странами, между основной массой развитых и наиболее развитых стран, приводящее к маргинализации развивающихся стран и поляризации общества, в то время, как глобальный бизнес и глобальные финансовые системы, брокеры на мировой сцене в своей деятельности чаще руководствуются сиюминутной выгодой, чем заботой о расширении индивидуального и общественного благосостояния; отсутствие возможности у отдельных стран управлять силами глобализации и защищать граждан от ее негативных влияний.

Интеграция должна служить обеспечению всеобщей безопасности и стабильности и основываться на взаимоотношениях культуры покоя, заботы и дарения, а не на подавлении и насилии. Для этого несправедливость, нетерпимость и дискриминация, портящие голову человеческого

прогресса, должны уступить место высшим ценностям. Первоочередная задача - дать возможность каждому человеку занять достойное место в мире, где все мы едины. Мы все - звенья цепочки социальной интеграции. Цепь может быть настолько прочной, насколько сильны связи между самыми слабыми ее звеньями. Глобализация не исключает, а подразумевает развитие различных культур и традиций, поскольку именно в них содержится потенциал для дальнейшего развития человечества. Ценности различных культур несопоставимы и несоизмеримы, среди них не может быть никаких универсальных эталонов, навязанных одной из сторон. Однако на всех уровнях общения приоритет должен быть отдан общечеловеческим ценностям, качествам, способствующим безопасности мира и устойчивого развития всех цивилизаций.

Создание лучшего мира требует интеграции сил, но самое главное - глубокого изменения в мышлении, устремлениях. Нельзя изменить что-то в мире, не изменив себя. Для того, чтобы обогатить цивилизации и добиться интеграции общества, необходим диалог, опирающийся на язык души, язык общечеловеческих ценностей. Думая и говоря от сердца, языком надежды, доверия, веры, мы сможем помочь коллективному человеческому сознанию перейти от материальных приоритетов к духовным. Именно в диалоге каждая цивилизация возвращается к своим истокам.

Однако, чтобы полнее осознать современное состояние проблемы духовно-нравственного становления человека, необходимо ознакомиться, хотя бы вкратце, с ее историческим развитием на примере учений аль-Фараби и Конфуция. Созрели предпосылки для полного ознакомления общественности со всеми трудами аль-Фараби и для оценки его вклада в историю человечества в целом.

Более десяти веков отделяют от нас эпохи, в которых творили Конфуций и аль-Фараби. За это время человечество добилось огромных успехов во всех областях знания, но всегда следует помнить о тех, кто прокладывал путь к истине. Высказанные им мысли отвечают запросам сегодняшнего дня, они положили кирпичи в фундамент, на котором построена современная культура. Аль-Фараби стремился создать синтетическую картину мира, охватывающую космос, человека, его разум и находящую выход к суще-

ственным для человеческого бытия реалиям. Имея в виду данное обстоятельство, мы начнем анализ его мировоззрения с изложения основных исходных принципов по проблеме духовно-нравственного становления человека.

А.Г.Косиченко по этому поводу пишет следующее: «Духовное концептуально не может быть замкнуто во времени. Событийно, будучи помещено в конкретный обрывок времени, духовное и в его частных проявлениях сущностно принадлежит вечности, поскольку дух не временен, и все его проекции в бытии таковы же. Это и объясняет, почему духовные учителя, крупные мыслители и их творения не устаревают, они всегда современны» /2/.

Необходимо отметить, что мы должны понимать духовную ситуацию в современном мире и в Казахстане в частности. На сегодняшний день происходит унификация социально-политических структур, разрушение форм культурной, исторической и духовной идентификации человека, размывание любых мировоззренческих основ его самоопределения и одновременно - призыв уповать только на свою собственную самость в качестве основы и смысла жизни. Идет тотальное переустройство самого сознания народов. Исторический опыт свидетельствует, что нация вырождается и исчезает из истории не тогда, когда в нем появляется много людей с патологическим поведением, но когда в общественном сознании исчезает до некоторого критического уровня понятие «норма».

Аль-Фараби и Конфуций в своих учениях признают ценность понятия «норма», как один из путей духовно-нравственного становления человека. Почему именно это свойство столь важно? По мнению мыслителей Востока, оно оберегает от опасности любого уклонения, нарушающего порядок отношений человека с естественным ходом вещей. Умеренность означает воздержанность от безусловной, категорической приверженности какой-либо точке зрения, так как такая приверженность лишает способности к эволюции, к гармонии мирового порядка.

Согласно конфуцианской традиции основной чертой совершенного человека является – уравновешенность (*чжун юн*), которая выражена в афоризме «И-цзина»: «С трепетом блюди середину - счастье. Крайность - несчастье». В трактате «Лунь юй» сказано: «Твердо придерживай-

ся во всем середины» (XX, 1). Учение Конфуция целиком проникнуто принципом *чжун юн*: «Стоять в центре, никуда не склоняясь», - высший моральный принцип Конфуция.

В арабо-мусульманской культуре высоко ценится умеренность как «серединность» между крайностями. Отклонение от «середины» есть, прежде всего, нарушение справедливости. Следуя традиции, восходящей еще к Конфуцию, аль-Фараби выдвигает принцип середины или меры. «Понятие «середины» - одно из основных категорий этики аль-Фараби. В связи с раскрытием категории «меры» аль-Фараби размышляет о способах приобретения хорошего нрава, будучи уверен в том, что плохой нрав есть болезнь души, которую можно устранить. Храбрость – середина между безрассудством и трусостью; щедрость – между скупостью и расточительством; избыток в наслаждениях приводит к алчности, прожорливости, а недостаток – к апатии; хорошее нравственное качество – остроумие является серединой между шутовством и отсутствием юмора. Умеренность в действиях аль-Фараби считал полезным для здоровья человека» /3/.

Без соблюдения меры, заявляет философ, человек никогда не станет счастливым и не достигнет совершенства. Мера, согласно аль-Фараби, определяется каждый раз с учетом множества обстоятельств и особенностей конкретной ситуации. Многое зависит от того, кто и как определяет, что есть «золотая середина» (чувство «меры»), - сам человек или сила, общественная, государственная, внешняя или над ним. В своей основе принцип «золотой середины» предполагает движение к высокой вершине, идеалу гармонии, слияния с природой и социумом, т.е. к духовно-нравственному становлению человека.

С философской точки зрения человек представляет собой противоречивое единство - одновременно и индивидуальных (единичных), и всечеловеческих качеств, родовых способностей. Нельзя свести человека только к всеобщему, это – уничтожение уникального и единичного в человеке. И, наоборот, нельзя свести его только к индивидуальным особенностям, отказывая ему в способности к универсальному развитию всего, что присуще роду человеческому.

В чем же заключается реактуализация учений великих философов Востока? На наш взгляд вклад, который внесли Конфуций и аль-Фараби в

общекультурный фонд человечества значителен и неоценим. Учитывая вышесказанное, казахстанские ученые пишут следующее. Н.Л. Сейтахметова, к примеру, отмечает, что «Разработанные аль-Фараби основы логического и научного мышления, основы философии образования, диалогической философии, философии музыки, онтического смысла человека – все это находится в русле идей современной философии» /4/.

Академик А.Н. Нысанбаев отмечает: «Гуманистические идеи, что были заложены в наследии Абу Насра аль-Фараби, должны стать составной частью современного гуманизма и во всей своей полноте и масштабности реализовываться не только в демократическом Казахстане, в становлении нашего гражданского общества, но и мировом цивилизационном сообществе. В этом я вижу немаловажный залог наших будущих успехов и оптимистических надежд на совместную жизнь в большом человеческом Доме под знаком солидарности, доверия и согласия» /5/.

Г.К. Курмангалиева пишет: «Философия аль-Фараби потому и актуальна сегодня, что сумела войти в эпицентр дискуссий и поисков ответов на фундаментальные проблемы бытия человека эпохи исламского средневековья и найти на них ответы, отвечающие универсальному предназначению человека, его разума и сердца. В них мы находим общечеловеческое содержание, делающее нас современниками и сотворцами мировой культуры» /6/.

«...подводя итоги нашего рассмотрения гуманистических интенций аль-Фараби в связи пониманием им сущности духовного, мы можем резюмировать, что он, как и другие крупные мыслители его времени, любит далеких от совершенства своих современников и верит в их способность к самосовершенствованию, к построению справедливого общества. Именно к совершенствованию эти мыслители и призывали человека; не изменившись, человек не сможет приблизиться к счастью (аль-Фараби), не осуществит Божий промысел о себе (суфизм)... Но гуманизм не сводится только к нравственному самосовершенствованию, он должен осуществляться как деятельное добро; но чтобы стать добрым, человеку надо духовно развиваться – об этом и говорит аль-Фараби» /7/.

Будущее мира, нашей Республики Казахстан и каждого из нас создается сегодня нами: наши-

ми мыслями, словами, делами. Многие люди считают моральный упадок нашего времени всего лишь одним из многих отклонений, случающихся в истории. Они с полной уверенностью ожидают, что люди вернуться к более высоким нормам нравственности. Но мы не должны ограничиваться одной лишь надеждой на это и пассивно ждать, пока все изменится само собой, для этого мы сами должны измениться - стать добрее, честнее, нравственно чище. Мы должны с уважением относиться к другим, оказывать помощь друг другу - и тогда обречем истинное счастье.

Таким образом, осваивая наследие философов прошлого, мы тем глубже чувствуем меру своей ответственности перед будущим, перед историей за развитие человеческого в человеке. Усиление демократизации во многом способствовало созданию интегрированного общества, в котором все его члены получают благо от развития каждой личности. Но только более глубокое понимание взаимосвязи между индивидуальным развитием и коллективным благом, моделирование своей роли, то есть внесение в нее ценностей и принципов, необходимых в настоящее время, позволит заключить новый социальный контракт, основанный на инклюзивной цели дарения, служения себе и обществу.

ЛИТЕРАТУРА

1. *Капышев А.Б.* Национальная идея и смысл жизни// *Хабарлары – Известия №5 (21), Алматы, 2005. – С.35*
2. *Косиченко А.Г.* Вечное и временное в духовном. Аль-Фараби в потоке времени// *Мир ценностей аль-Фараби и аксиология 21 века. Книга 1. Алматы, 2006.С.35*

3. *Сатыбекова С.К.* Гуманизм аль-Фараби /С.К.Сатыбекова – Алматы: «Наука», 1975. с.91-92

4. *Сейтахметова Н.Л.* Аль-Фараби в современном философском дискурсе// *Казахская цивилизация №3, 2009. с.48*

5. *Нысанбаев А.Н.* Наследие Аль-Фараби как историческая предпосылка современного межкультурного диалога// *Казахская цивилизация №3, 2009. с.12*

6. *Курмангалиева Г.К.* Философия Аль-Фараби в полемике исламского средневекового мира// *Казахская цивилизация №3, 2009. с.43*

7. *Косиченко А.Г.* Представление о сущности духовного у аль-Фараби в контексте средневековой мусульманской культуры// *Мир ценностей аль-Фараби и аксиология 21 века. Книга 1. Алматы, 2006.С.26*

Резюме

Әл-Фараби іліміндегі адамның рухани-адамгершілік қалыптасуы қарастырылады. Автор ұмтылғандар үшін біз ақылымыз бен жүрегімізді айқара ашқанда жаңа келешектер ашылып қана қоймай, осы келешекті айқындап, оны көрінісін, сондай-ақ оның қалай іске асыруға болатынын көрсетіп беретін мәңгі ақиқаттар да аңғарылады. Олардың ең бастысы мынау: әрбір тұлға – бұл ерекше рухани жан, біздің бірегейлігіміздің ең бірінші деңгейі физикалық емес, рухани бастау болып табылады; алыстап кеткен біздің ішкі табиғатымыз – бұл өзіндік құрмет пен махаббат.

Summary

In given article is considered spiritual-moral formation of the person in teaching scarlet-Farabi. The Author notes that new prospects appear, when we open our wit and heart for forgotten, but eternal truths, which not only support the vision such future and explain his(its) nature, but also show that it can be marketed. Main of them be concluded in that that: each personality - unique spiritual essence, our the most first level to identifications is изначально spiritual, not physical; our internal nature, essence our essence, from which we deleted, - a self-respect and love.